

PRESENTACIÓN

Tenemos la satisfacción de abrir este número con un breve trabajo del insigne moralista español **P. Marciano Vidal, CSSR**. El motivo de este escrito es la presencia entre nosotros de su persona, con ocasión de los 275 años de la fundación de la Congregación del Santísimo Redentor y de los 80 años de trabajo misionero de los PP. Redentoristas en Venezuela. Con tal ocasión, le invitamos a dar unas charlas al público en general, un encuentro con los profesores del ITER y a hacernos el honor de abrir el año académico 2008-2009. Lo hizo efectivamente con una *lectio inauguralis*, cuyo contenido y tema fue esto que nos presenta ahora con el título de ***Dos nuevos contextos para el discurso moral cristiano: secularizad y globalización***. Nos ha presentado la siguiente síntesis de su escrito:

El autor analiza dos nuevos contextos para el planteamiento del discurso teológico-moral: la secularidad y la globalización. El primero tiene que ver con la moral fundamental, el segundo ofrece una tonalidad nueva a las orientaciones morales concretas.

El reto de la secularidad lleva a reformular cuestiones tan básicas como la relación entre religión y ética y la articulación entre fe y compromiso. En el contexto de la secularidad surge la propuesta de la ética civil, el núcleo moral convergente más allá de las diferencias entre las éticas no religiosas y las morales religiosas. Por otra parte, el discurso teológico-moral ha de asumir la racionalidad dentro de un proceso discursivo que respete la autonomía o secularidad de las mediaciones humanas.

La globalización indica un proceso humano en el que intervienen múltiples factores. Su núcleo significativo es la tendencia a la mundialización de la vida humana. La realización histórica de la globalización, como la de todo fenómeno humano, es ambivalente: puede servir para bien y puede ser utilizada para mal. De ahí que sea necesaria la orientación ética. Ésta se concreta en hacer una globalización “del” y “para” el sujeto humano. Orientación que se concreta en el axioma de la “globalización de la solidaridad humana.

En segundo lugar colocamos un par de ponencias, tenidas en la IX JORNADA DE TEOLOGÍA del ITER-UCAB día 3 de diciembre del 2008, con ocasión del año paulino que estamos celebrando, bajo el lema de **San Pablo, Maestro y Misionero**. La primera es de la del **P. Pedro Trigo, S.J.**, que abordó el discutido tema de ***Pablo ¿fundador del cristianismo o inculturador del cristianismo al mundo helénico?*** Su respuesta, argumentada y razonada, es la que nos presenta en este breve escrito, cuyo resumen nos ha presentado en esto términos:

Los Hechos subrayan con razón la novedad absoluta que se inició en Antioquía: un cristianismo fuera de la religión judía. Jesús había sido un asunto judío, aunque se postulaba su validez universal. Al proclamarlo a paganos, había que comenzar de cero: había que inventarse el “cristianismo” con creatividad fiel. Como tenía que ser comprendido como buena noticia por los paganos, había que verterlo en una gramática religiosa asequible y aceptable. Esta gramática no habría sido la religión olímpica sino los misterios. Pero ¿cómo asegurarse de que esta creatividad haya sido fiel? Es lo que trata de esclarecer este ensayo.

La segunda ponencia de la Jornada de Teología sobre San Pablo estuvo a cargo de la **Hna. María Ana Aguirre**, de las Hermanas de la Consolación, que se ha centrado en el tema de ***La sabiduría de Pablo***, en un breve pero sustancioso trabajo. Nos ha escrito este resumen de su artículo en estas breves líneas:

Su nombre judío fue Saúl de Tarso, su nombre cristiano, Pablo. Mientras para muchos fue el auténtico fundador del Cristianismo, para otros fue el traidor de Israel. Pero, ¿qué hay de verdad en todo esto? Cuando Pablo, después del evento de Damasco, comenzó a reflexionar sobre cómo vivir la propia identidad de discípulo de Jesús, comprendió que había que iniciar un camino hacia dentro de sí mismo. La experiencia de la bondad de Dios fue una Luz tan deslumbrante, que Pablo quedó ciego. Aquella experiencia no entraba en la idea que él se había forjado de Dios y provocó la ruptura. Pablo es el auténtico Sabio humilde, que ya no confía más en lo que él hace por el Señor, sino sólo en lo que el Señor hace por él. La gratuidad renovó por dentro su trato con Dios.

Presentamos a continuación una serie de artículos, preparados por diversos profesores. En primer lugar el **H. Javier López, CJM** y la **Dra. María Isabel Rodríguez**, profesor de nuestro Instituto el primero, y también de la Universidad como la doctora Maribel, nos presentan este trabajo en colaboración sobre un tema tan difícil como interesante, que quiere ser, como el título indica, ***Una respuesta a la crítica de Freud a las religiones***. Aquí se juntan saberes psicológicos y psicoanalíticos con reflexión espiritual y teológica. Esta es la síntesis del mismo:

Para ser alguien aficionado a describirse a si mismo como un judío ateo, Sigmund Freud consagró una considerable cantidad de tiempo y energía al estudio de las religiones. Más allá del juicio sobre el trabajo de Freud, su legado y actualidad son inmensos e incuestionables. A él le debemos mucho de la manera en que pensamos y hablamos. Freud postula que la religión es fruto de la ilusión y sirve para reprimir los instintos que podrían desgarrar nuestra sociedad. La cuestión básica para él está en torno a la naturaleza prohibitiva de la religión. La mística puede ser una respuesta a esta crítica de Freud a las religiones porque es la experiencia total de las cosas tal como son. No es una ilusión; la mística es contemplación y acción, unión con Dios y con los demás hombres. Y también cabe decir que es mucho más que una organización de mandamientos represivos. Obviamente la mística corre algunos riesgos (e.g. condicionamientos culturales, sesgos personales...), pero es una experiencia que no nos aleja de la realidad (no es una ilusión), ni reprime nuestros deseos (sino que es una liberación). La mística puede purificar las religiones de ilusiones y represiones y ser una respuesta a la crítica de Freud a las mismas.

Sigue un trabajo del **P. José Martínez de Toda, S.J.**, especialista en materia de comunicación, sobre este campo tan relevante siempre y más en nuestro mundo actual de la comunicación y comunión interhumana y con Dios. El autor estará dando estos temas en sus cursos de postgrado en el ITER, pero nos adelante ya este trabajo titulado ***El Dios Comunión: repercusiones sociales y comunicativas***, del que nos ofrece esta síntesis:

La desunión y los conflictos han existido desde el inicio de la humanidad. En la Iglesia Católica ha ido tomando fuerza recientemente el concepto de Comunión, como inspirador de un mundo más humano

y mejor. Paulo VI nos presentó *Communio et Progressio* en 1971. Uno de los cinco modelos de Iglesia, destacados por el Cardenal Avery Dulles, fue el de comunión. Este modelo es el preferido hoy en muchas instancias. La línea teológico-pastoral del Concilio Plenario Venezolano (CPV) fue precisamente también la comunión.

La comunión, y en su elemento esencial la comunicación, tiene varios niveles: la comunión entre las tres divinas personas, la comunión de Dios con los hombres, la comunión del hombre con Dios, la comunión entre los mismos hombres, la comunión de Dios con el cosmos y la comunión entre los hombres y el cosmos. Nuestra fe en la unidad trinitaria tiene repercusiones personales y sociales, pues somos hechos a imagen y semejanza de Dios.

Uno de los factores importantes, que dificultan o facilitan la comunión, es el aspecto de la justicia y de la economía. Hoy se llevan adelante diversas experiencias concretas bajo diversos nombres: 'economía de comunión', 'economía de solidaridad', 'comunidades de solidaridad'... La comunicación puede aportar mucho como camino hacia la comunión.

El profesor **Jesús Antonio de la Torre**, que fue unos años profesor en el ITER, lleva años trabajando con los indígenas pemones del suroeste de Venezuela, se acerca al tema tratado desde su condición de creyente y desde la cercanía a esta experiencia religiosa pemón, para explicar ("hasta donde pueda", nos dice) lo universal religioso e indígena. Su escrito se titula **"Diálogo religión indígena-fe cristiana y propuestas para una teología indígena cristiana"**. Sus objetivos son dos: 1) Profundizar en la religión (religación indígena) y la reflexión sobre la misma (teología); 2) En el dialogo y encuentro entre la religión indígena y la fe cristiana, trazar caminos de una iglesia particular con rostro indígena y una reflexión indígena cristiana. El mismo nos presenta este resumen de su trabajo:

Profundizar en la religión indígena y la reflexión sobre la misma (teología) es el primer objetivo del trabajo expuesto, para después entablar un diálogo y encuentro entre la religión indígena y la fe cristiana, con la finalidad de trazar caminos de una iglesia particular con rostro indígena y una reflexión indígena cristiana.

La religión es el elemento esencial que permea todo, vehiculándose a través del mito y el rito. Desde la antropología cultural podemos señalar que la religión pemón es más animatista que animista, pues

reconoce la presencia de poderes en las diversas realidades. Asimismo en ella predominan los cultos chamanistas, o de profesionales religiosos, como son los piasán.

Se constata en la Iglesia Católica, en las últimas décadas, un cambio sustancial de perspectiva referente a su relación con las otras religiones, fes y culturas. Este giro copernicano se sintetiza en tres cambios actitudinales y teológicos que formulamos así: 1) del monoculturalismo a la inculturación e in-religionación; 2) del desprecio por las otras religiones y fes cristianas al reconocimiento de la verdad y al diálogo interreligioso; 3) del exclusivismo soteriológico al inclusivismo universal.

Aunque en realidad lo que se da es la “pluralidad de religiones y teologías indígenas”, conviene hablar también de una “teología indígena cristiana”, que viene a ser común denominador de todas ellas. Señalamos retos a la “teología indígena-cristiana” a base de preguntas desde lo particular indígena pemón a fin de abrir caminos a otras tradiciones religiosas en esta articulación de la fe cristiana y la reflexión indígena. He aquí alguna de esas preguntas: ¿Cómo articular la historia de salvación comprendida linealmente y la cosmovisión cíclica del indígena? ¿Cómo articular la revelación bíblica y la revelación en los pueblos indígenas?

La Hermana **María del Pilar Silveira**, Misionera de Cristo Resucitado, y profesora en nuestro Instituto, participó en el Primer Congreso de Teólogas latinoamericanas y alemanas, donde presentó una ponencia que pronto publicaremos también. El Congreso se ocupó de diversos temas, pero su título, **“Biografías, Instituciones y Ciudadanía. Teología y sociedad desde la perspectiva de las mujeres”** ya indica las preferencias de lo tratado. Fue organizado por el programa de estudios “Teologanda” y el foro de teólogas católicas alemanas “Agenda”; y se tuvo en la sede de las facultades de Filosofía y Teología de la Universidad del Salvador, área San Miguel (provincia de Buenos Aires). La idea surgió en el marco de un intercambio entre teólogas latinoamericanas y alemanas iniciado en el 2002. La profesora María del Pilar, nos ha presentado este Congreso y nos hace este resumen de la presentación:

La emergencia de la mujer en el campo de la teología, es una realidad que se confirma en nuestra iglesia latinoamericana y europea. Una prueba de ello ha sido el Primer Congreso de teólogas latinoameri-

canas y alemanas, “Biografías, Instituciones y Ciudadanía. Teología y sociedad desde la perspectiva de las mujeres”, realizado en Buenos Aires, Argentina del 25 al 27 de marzo de 2008.

Este acontecimiento de alto nivel académico invitó al intercambio y a la reflexión pues se expusieron conocimientos frutos de la investigación hecha por teólogas y teólogos. Como fruto, percibí que las mujeres tenemos un lugar en el campo teológico con un lenguaje y manera de expresar al Dios revelado, que es original, que enriquece y abre nuevos horizontes en la iglesia y en la sociedad.

Finalmente, para mantenernos atentos a la iglesia mayor latinoamericana, de la que formamos parte, ponemos un trabajo del **P. P. Agenor Brighenti**, que se ocupa ampliamente del Documento de Aparecida, bajo un enfoque muy pastoral, al ofrecernos los **Criterios para la lectura del Documento de Aparecida**, que podemos ofrecer en castellano, gracias a la traducción del profesor. Una apretada síntesis de los puntos tocados puede ser esta:

Se presentan algunos criterios a ser tenidos en cuenta en la lectura del Documento de Aparecida (DA), agrupados en torno a los tres polos que componen la tarea de interpretación de cualquier texto: el “pre-texto” (la coyuntura del texto), el “con-texto” (los autores o coautores del texto) y el texto (el documento en sí). No se queda en el nivel de los principios teóricos, sino que tratar de aterrizarlos en el evento de la Vª. Conferencia., en su “antes”, “durante” y “después”. Para ello trae algunas citas del Documento en notas. En la lectura del DA, con relación al “pre-texto” del texto, es preciso tener presente dos momentos distintos. El primero, el “antes” del texto, que consistió en todo el proceso de preparación. El segundo momento, es el “durante” del texto del DA, que estuvo compuesto: del evento de la asamblea con sus celebraciones y debates, el ejercicio de la colegialidad episcopal, y de los procedimientos en la elaboración de un texto. Aquí se tocan estos aspectos: proceso de preparación, reafirmación de la tradición latinoamericana, posicionamiento crítico frente a la globalización, pero sin ir a las causas y buena lectura de la realidad eclesial, pero sin autocrítica histórica.

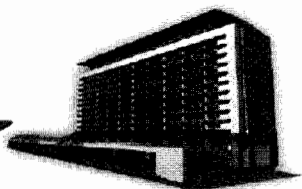
Para una adecuada lectura de un texto, es necesario tener en cuenta asimismo su “con-texto”, esto es, sus autores y coautores, quienes están estrechamente unidos al texto. En efecto, se comprende mejor un texto cuando se conoce quiénes fueron sus autores y se sabe con quiénes interactuaron y cómo trabajaron. Finalmente se trata del

texto, pero sólo con el propósito es ofrecer criterios de lectura; no cabe aquí propiamente presentar el contenido del texto. Se analizan estos rasgos: texto fruto de acuerdos, no siempre consensuados, recuperación del método inductivo. Los grandes ejes o temas transversales del DA, que son unos seis principales. Por último se señalan cinco novedades del DA: Iglesia en estado permanente de misión, no exclusiva, en perspectiva mundial. La pobreza como mundo de la insignificancia. Los que se van para otros grupos cristianos, el protagonismo de la mujer. En la conclusión se señala un decálogo que sirve de reflexión y puede engendrar acciones capaces de hacer a la Iglesia sacramento de salvación.

Cerramos este número 47 de la revista ITER, correspondiente al último del año 2008, con un doble índice de Autores y de Materias; para completar los índices más amplios, en el número 20 del año 1999 (del número 1 al 20) y el número 41 del año 2006 (del número 21 hasta el 40). Aquí lo prolongamos hasta este número 46.



UCAB



La **Facultad de Teología** de la **UCAB**, Universidad Católica «Andrés Bello» de Caracas, ofrece las siguientes opciones de carreras con los correspondientes certificados y títulos.

TÍTULOS CIVILES EXPEDIDOS POR LA UCAB
-UNIVERSIDAD CATÓLICA ANDRÉS BELLO, DE CARACAS-

- **Licenciatura en Teología**, tras los seis años de estudios filosóficos y teológicos, como estudios de pregrado para obtener la Licenciatura.

- **Maestría en Teología**, tras los dos años de estudios especializados, en el área de postgrado en Teología con una de sus cuatro menciones:

- **Maestría en Teología Pastoral**
- **Maestría en Teología Espiritual**
- **Maestría en Teología Bíblica Pastoral**
- **Maestría en Teología Fundamental**

Para el acceso a los estudios de las Maestrías, se exigen estudios de pregrado en Teología con el título correspondiente; o haber cursado la nivelación teológica ofrecida en el **Programa de Estudios Avanzados en Teología** o su equivalente en el área de postgrados.

Estos estudios están abiertos especialmente al laicado católico con títulos universitarios y se tienen en la sede del mismo ITER de Caracas. Puede verse mayor información a propósito del **CIET** aquí mismo en esta revista.

Para mayor información dirigirse a ITER- Instituto de Teología para Religiosos, 3ª Avenida con 6ª Transversal (E. Benaim Pinto) Altamira. Apartado de Correos 6886 Caracas 1061-A. o llamar a los teléfonos (0212) 261.85.84. Fax (0212) 265.05.05. E-mail: contacto@iter-ups.org.