

SAGRADA ESCRITURA

CONOCIENDO A PABLO... (Cambios en los Estudios sobre Pablo.)

P. Pedro Drouin, c.j.m.*

Con ocasión del 30º aniversario del ITER, y por haber sido durante varios años profesor de Literatura Paulina en este Instituto, quiero presentar de una manera breve, los grandes ejes de la investigación de los últimos 30 años: los trabajos más importantes, los cambios de problemática, los métodos de lectura de Pablo y la situación de los Estudios Paulinos en el ambiente hispano.¹

I. CARTAS PAULINAS .

1. ¿Qué significa esta expresión hoy?

Para un número importante de investigadores, existen 7 cartas paulinas auténticas: Romanos, I y II Corintios, Gálatas, Filipenses, (esta última rela-

* El padre **Pedro Drouin Gendron**, cjm, nació en Ville St. Georges Est de Canadá en 1937. Es Licenciado en Teología por PUSTA o Angelicum de Roma y Licenciado en Sagrada Escritura por el Pontificio Instituto Bíblico de la misma ciudad en 1966. Ha sido Superior Provincial de la provincia venezolana en los años 1979-1988, y luego Superior General de toda la Congregación eudista como popularmente se les conoce, por los años 1989-2001. Mientras estuvo en Venezuela fue profesor del ITER-UCAB (1981-2007), con tres años en la Javeriana de Bogotá y del Seminario Interdiocesano de Caracas (1966-72) durante muchos años, además de director espiritual. El año 2007 vuelve a su patria, Canadá y nos deja el encargo de seguir con sus cursos de Hechos de los Apóstoles y de Literatura Paulina que dio con tanto acierto y aceptación durante largos años. Entre sus publicaciones está Apocalipsis de Jesucristo (Bogotá 1977) y su colaboración en diversas revistas teológicas, además de ITER. Este artículo estaba listo el año 2005, antes de que el papa Benedicto XVI decretara el año paulino; pero el autor lo ha revisado algo para este año 2010. Correo electrónico: cjmdrouin@gmail.com

1 Varios autores han tratado este tema en los últimos años: Cito ante todo los que fueron importantes para esta reflexión: ALETTI J.N. *Où en sont les études sur saint Paul?* RSR90/3 (2002) 329-352; *Bulletin Paulinien*. RSR 91/2 (2003) 273-300; RSR 95/3(2007) 417-442; RSR 97/2 (2009) 255-283. NEUHAUS D.M. *A la rencontre de Paul. Connaître Paul aujourd'hui- un changement de paradigme?* RSR 90/3 (2002) 353-376. LEMONON J.P. *Etat actuel des études pauliniennes*. BIB N° 38 (Juin 1992) 14-18. SCHLOSSER J. *Introduction au Congrès ACFEB " Paul de Tarse"* Paris, Cerf 1996 pp13-23.

cionada con el periodo de las grandes cartas en razón de sus temas y de su estilo), I Tesselonicenses y Filemón. Así pues, cuando se habla de “teología paulina”, se trabaja con estas Cartas.²

Para II Tesselonicenses., no hay ninguna prueba definitiva en un sentido u otro; la prudencia recomienda considerarla aparte.

Colosenses y Efesios pertenecerían a la Escuela Paulina y tendrían que clasificarse como deuteropaulinas³. A pesar de un cierto repunte a favor de la autenticidad paulina, **Colosenses**, para mí, es de otro registro y una duda bastante fundada permanece. En cuanto a **Efesios**, la mayoría no la atribuye a Pablo⁴.

Las 3 Cartas Pastorales (I y II Timoteo + Tito) no han de relacionarse a una escuela paulina; el autor se reclama de Pablo para hacer admitir sus nuevas posiciones; es un ejemplo perfecto de pseudoepigrafía.

2. Integridad y Unidad

Es un asunto importante. Se discute:

+ **II Corintios**. Se juntan al menos 2 textos... ⁵Otros piensan con toda legitimidad que se pueden ver 3: IICor 1- 8; II Cor 9 (un billete para Acaya) IICor 10-13: otra carta⁶. Personalmente: pienso con varios comentaristas que son varias unidades: En los 7 primeros capítulos, tenemos 3 unidades; otra unidad: caps.8-9 y los caps. 10-13: 5 unidades.

2 La cronología de las Cartas sigue siendo punto de debate. El orden cronológico adoptado por la gran mayoría es el siguiente: I Tesselonicenses; I y II Corintios; Filemón; Romanos y Filipenses. En cuanto a Gálatas, su puesto parece más difícil de determinar pero parece haber sido escrita antes de Romanos.

3 En ciertos ambientes, se llama “deuteropaulinismo” el fenómeno de los escritos puestos bajo el nombre de Pablo pero en realidad no es él el autor. En otros ambientes exegeticos, se designa como “protopaulinas”, las siete cartas reconocidas por todos como auténticas; “las deuteropaulinas” son escritos de discípulos de Pablo: Efesios, Colosenses y la II a los Tesselonicenses; y se designan como “tritopaulinas” la Primera y Segunda a Timoteo+ Tito.

4 SELLIN.G. *Der Brief an die Epheser* (Kritisch-exegetischer Kommentar über das NT) Göttingen, Vandenhoeck & Ruprecht 2008,496p.

5 PITTA A. *La seconda lettera ai Corinzi*, Commenti Biblici.Borla,Roma 2006,629p.

6 HARRIS M.J. *The Second Epistle to the Corinthians*. A Commentary on the Greek Text (NIGTC) Eerdmans,Grand Rapids,Mi. 2005.989p.

+**Filipenses**. Se cuestiona la unidad sobre todo por el cambio de tono que se nota en 3,1a y 3,1b (Ver Nota BJ). A pesar de esto, algunos sin embargo defienden la unidad. Otros, bastante numerosos, sostienen que hay 3 fragmentos con unas variantes. Por ej. de manera cronológica: Filip 4,10-23, carta de agradecimiento; Filip 1,1-3,1+ 4,2-7: escrito en la cárcel; Filip 3,2-4,1+ 4,8-9: no se habla de encarcelamiento.

+**Romanos 16**. Se preguntan unos ¿ si pertenecía originalmente a la Carta? R. SI! Pero **Romanos 16,25-27** es considerado como una añadidura litúrgica.

II. CRONOLOGÍA PAULINA⁷.

1. **Punto de vista tradicional**. Se encuentra grosso modo en la sinopsis cronológica de la Biblia de Jerusalén. Para fechar el ministerio de Pablo, se apoya sobre las indicaciones de Hechos 18,12: Pablo frente al tribunal de Galión procónsul de Acaya entre 51-52 o 52-53 y Hechos 18,2: decreto de expulsión de los Judíos de Roma que se fecha normalmente en el 49, pero de hecho se debe fechar en el 41.⁸

Retomando el hilo conductor de los Hechos, se sitúa la 2º misión de Pablo en 50-52, después de la Asamblea de Jerusalén fechada en 48 ó 49; esta última da luz verde para la misión paulina que se va a orientar de ahora en adelante hacia Grecia.

2. **Asunto de método**. Esta manera de ver suscita bastantes preguntas.

Así la 2º misión exige al menos 4 años. Y la fragilidad es ante todo de orden metodológico. Pablo en los Hechos es "Lucano" en sus discursos y expresa más bien la problemática y la teología de Lucas. Para conocer el pensamiento de Pablo, es necesario leer sus Cartas y no los Hechos de los Apóstoles; así, la cronología paulina ha de construirse a partir de las Cartas de Pablo. En Hechos, Lucas realiza un montaje de las misiones de Pablo en función de una reflexión acerca del enraizamiento de la Iglesia en Jerusalén.

7 LÊGASSE S. *Paul Apôtre*. 2º edit. Cerf, Paris 2000, p.86ss

8 MURPHY-O'CONNOR J. *Pauline missions before the Jerusalem conference*. RB 89 (1982) pp. 71-91

3. Resultados:

a) *Cronología relativa.*⁹

Para situar los acontecimientos relacionados entre sí que narran las cartas, tenemos:

+ el marco general de la actividad de Pablo que nos proporciona Gálatas 1,13-2,14; hay que tomarlo en serio.

+ Varias menciones de la Colecta en las Cartas. Esta colecta fue decidida con ocasión de la asamblea de Jerusalén. Ahora bien, en la I Corintios 16,1-4, Pablo da unas reglas para llevarla a cabo. Dada la importancia que reviste esta colecta a sus ojos, el hecho que Pablo no haya dado estas reglas con ocasión de la fundación de la Iglesia es señal que esta Iglesia fue fundada antes de la Asamblea de Jerusalén.

+ La asamblea de Jerusalén, tal como se presenta en Gálatas 2, supone que Pablo haya realizado una misión propia y no a la sombra de Bernabé (lo que así sería si seguimos el libro de los Hechos). Por otra parte, el debate de Gálatas 2 supone un tiempo importante de misión y la entrada "masiva" de paganos en la Iglesia. Concluyendo: la misión en Grecia, llamada 2a misión, precedió la asamblea de Jerusalén, y podemos decir que ella es la causa de la asamblea y no el resultado.

+ Al contrario, no podemos seguir a ciertos autores que quisieran situar el incidente de Antioquía antes de la asamblea de Jerusalén¹⁰. Tomando la demostración que encontramos en Gálatas tal desplazamiento no se ve posible.

+ Gálatas 2,7b-8 podría reenviar a un acuerdo hecho con ocasión del primer encuentro que tuvo Pablo con Pedro.

b) *Cronología absoluta:*

Para situar los hechos del ministerio en relación con acontecimientos que se pueden fechar, II Corintios 11, 32 es precioso: la fuga de Damasco se

9 Por 'cronología relativa' se entiende la cronología conocida desde las fuentes cristianas; por "cronología absoluta" se entiende la cronología conocida desde la historia universal.

10 cf LÜDEMANN C. *Paul, Apostle to the Gentiles*. Londres 1984.

sitúa en la primavera del año 37. Vitelius y las legiones romanas llevaban una expedición punitiva contra la ciudad. Pablo fue expulsado por sospechoso (judío, predicando a Jesucristo, ciudadano romano).

c) Un intento de cronología.

- 34(?) : Conversión. Arabia y regreso a Damasco donde Pablo permanece 3 años.
- 37 : Problemas con Aretas. Expulsión de Damasco
Encuentro con Pedro y primer acuerdo entre los dos (Gal 1, 18; 2,7-8)
- entre 37 y 45 : Ausencia de Jerusalén (ver Gálatas). El 1º Viaje tal como lo ve Hechos es nada más que una actividad.
- 1-49 : Misión "mundial" de Pablo: El Evangelio avanza hacia Europa.
- 46 A partir de Antioquía, pasando por Galacia del Norte, hacia Troade.
- 48 : Ministerio en Filipos.
- 49 : Tesalónica, Berea, Atenas.
- Final 49-51 : Fundación de la com. de Corinto y redacción de la I Tess. (no se menciona la Colecta)
- 51 : Comparecencia frente al tribunal de Galión.
- Oct. 51 : Asamblea de Jerusalén
- Invierno 51 : En Antioquía, conflicto con Pedro.
- 52-57 : Nueva misión hacia el Oeste.
- 53-54 : Actividad en Efeso con cárcel: Filipenses y Gálatas- Después Asia. I Corintios.
- 55 : Visita " en las lágrimas". Regreso a Macedonia, y de allá, II Corintios 1-8
- Invierno 55-56 : En Asia
- Invierno 56-57 : En Corinto
- princip. 57 : Romanos escrita antes del principio de la estación de viajes.

- 57 : De Filipos hacia Jerusalén. Arrestado.
57-59 : Encarcelado en Cesarea Marítima.
Invierno 59-60 : En Malta
Primavera 61 : En Roma.

4. ¿ Hay o no progreso en el conocimiento de los últimos años de Pablo ?

Es importante conservar el hecho de la tradición que encontramos en II Timoteo 4, 6-8: Pablo murió mártir de la fe después de un tiempo en la cárcel. Si al mismo tiempo se admite la realidad del viaje a España , tenemos que concluir que ha regresado a Roma.¹¹ La fecha de su encarcelamiento y de su martirio, de todas formas, permanece problemática. Es interesante señalar los resultados de las investigaciones hechas últimamente en el sarcófago de la Basílica de San Pablo extramuros.¹²

III MÉTODOS

1. De la estructura literaria hacia la retórica.

Muchos recordarán la importancia mayor que le daba El P.A.Vanhoye, especialista de la Carta a los Hebreos, a **la estructura del texto**, tomando más en cuenta el vocabulario, los paralelos, los quiasmos, las inclusiones,

11 cf MURPHY-O'CONNOR J. *Paul: A critical life*. Oxford 1996, pp 369-370

12 He aquí lo que dijo Benedicto XVI en su homilía en la Basílica de San Pablo extramuros el 28 de junio 2009: "... Nos encontramos reunidos junto a la tumba del Apóstol, cuyo sarcófago, conservado bajo el altar papal, recientemente ha sido objeto de un esmerado análisis científico: en el sarcófago, que nunca había sido abierto en muchos siglos, se realizó una pequeñísima perforación para introducir una sonda especial, mediante la cual se descubrieron rastros de un valioso tejido de lino teñido de púrpura, laminado con oro coronario, y de un tejido de color azul con fibras de lino. También se constató la presencia de granos de incienso rojo y de sustancias proteínicas y calcáreas. Además, se comprobó que algunos fragmentos óseos muy pequeños, sometidos al examen del carbono 14 por expertos que desconocían su procedencia, pertenecían a una persona que vivió entre los siglos I y II. Eso parece confirmar la tradición unánime y concorde, según la cual se trata de los restos mortales del apóstol san Pablo."

las repeticiones etc. En estos últimos años aparecieron varios trabajos de este tipo.¹³

Ultimamente, fueron publicados varios trabajos tomando en cuenta **la retórica griega**. El interés de tales proposiciones: se toma en cuenta el código cultural antiguo, se evita aplicar nuestras categorías modernas a las Cartas paulinas¹⁴. La gran pregunta: queda por saber ¿si estas reglas eran familiares a Pablo y si las puso en práctica? No hay que olvidar también el **acercamiento semiótico** de unas cartas¹⁵.

2. Acercamientos de tipo psicológico.

Además de la contribución de unos especialistas, sobre el aporte de datos psicoanalíticos, podemos decir que el relevo vino de Alemania con G.Theissen que se sirvió de la psicología.¹⁶

3. Estudios socio-históricos.

Creo, sin embargo, que se ha realizado más progreso a partir de los aportes de tipo socio-histórico, especialmente con el trabajo de Meecks que varios autores han seguido luego. Nos interesamos por la composición social de las comunidades paulinas; y ésta surge de las mismas cartas e ilumina bastante los debates teológicos.

13 B.WITHERINGTON III *Paul's Letter to the Romans: A Socio-Rhetorical Commentary*. Eerdmans Publishing, 2004 421 p. ROLLAND Ph. *A l'écoute de l'Épître aux Romains*. Paris 1991.

14 ALETTI J.N. *Paul et la rhétorique. Etat de la question et propositions*. en ACFEB Paul de Tarse, Cerf, Paris 1996, pp 27-50

15 Ver PANIER L.: *Pour une approche sémiotique de l'Épître aux Galates*. Ver "Sémiotique et Bible N° 42 y otros".

16 BEAUDE P.M. *Psychologie et exégèse paulinienne* en ACFEB "Paul de Tarse" Paris, Cerf 1996. THEISSEN G. *Psychological Aspects of Pauline Theology*, Philadelphia, Fortress 1987. BECK J.R. *The Psychology of Paul*. Kregel Publishing 2002, 304p.

a. Trabajos de W.A. Meeks¹⁷

Tenemos que recordar que:

+ el ambiente paulino, es un medio urbano.

+Las comunidades paulinas no representan un grupo socialmente muy diferente del promedio de la población; no se recluta en medios extremos sino en estos grupos sociales aspirando a un cambio. Hay que dejar a un lado la idea de una población cristiana de condición miserable.

+ la predicación escatológica y el lenguaje apocalíptico han tenido un papel determinante como factor de adhesión (ver I Tesselonicenses 1, 9-10).

+ Estas comunidades tienen una conciencia viva de su particularismo local y de sus relaciones con las demás comunidades cristianas.

+ las tensiones al interior de la comunidad eran provocadas por unas solidaridades sociales sin relación con el mensaje cristiano (ver los partidos de Pablo, de Apolo...; la Eucaristía en Corinto...).

2. La comunidad de Corinto

Además de los trabajos de G.Theissen¹⁸ y Meeks¹⁹ es interesante leer a Murphy-O'Connor²⁰ quien, por un estudio arqueológico de las casas de Corinto, aporta una luz nueva sobre las reuniones eucarísticas de Corinto. Más o menos, sostiene que según la construcción de estas casas, hay una decena de cristianos con el dueño de casa en el triclinium, y unos cuarenta, más humildes en el atrium, con dos comidas distintas... Por consiguiente, la comunidad de Corinto no debe tener más de cincuenta miembros.

17 MEEKS W.A.: *Los primeros cristianos urbanos. El mundo social del Apóstol Pablo*. Sígueme, Salamanca 1988. (2a Edic. En Inglés, 2003). En la misma línea: MacDONALD M. Y. *Las comunidades paulinas*. Sígueme, Salamanca 1994.351p. id. *The Pauline Churches: A Socio-Historical Study of Institutionalization in the Pauline and Deutero-Pauline Writing*. Cambridge Univ.Press 2004,304 p.

18 THEISSEN G. *Estudios de sociología del cristianismo primitivo*, Biblioteca de Estudios Bíblicos, N° 51, Sígueme, Salamanca 1985. 288p.

19 cf obra citada, nota 17.

20 MURPHY-O'CONNOR J. *St Paul's Corinth. Texts and Archeology*. Collegeville, Mn. Liturgical Press 2002. 248p.2° edition. (1st edit. 1983).id. *Histoire de Paul de Tarse*, Cerf Paris 2004, p.105.

IV. PABLO Y EL JUDAÍSMO.

1. Estudios sobre el judaísmo

Si la exégesis paulina ha progresado últimamente, es ciertamente en su conocimiento del judaísmo del tiempo de Pablo. Se dice hoy que en la medida en que se progresará en el conocimiento de los ambientes judíos del siglo I, más veremos a los textos paulinos tomar un relieve interesante que el sólo estudio de las ideas no les puede dar.²¹

Hasta las últimas décadas del siglo pasado, (s.XX) se trató de entender a Pablo en el contexto del helenismo, separándole casi por completo de sus raíces judías. Al terminar el s. XX, se considera a San Pablo en su ambiente judío.

Lo importante es tener una comprensión exacta de este mundo judío. Los trabajos de E.P. Sanders ²² "tuvieron un papel determinante en este sentido. Para él, el judaísmo palestinese debe entenderse como "un nomismo de alianza"²³ que es opuesto del "perfeccionismo legalista" que siempre imaginamos. "En el corazón de la fe judía, está la elección, de donde surge la comunidad de la Alianza cuya salvación no proviene de la justicia obtenida por las obras de la Ley"²⁴. Es para el autor, en este telón de fondo donde uno tiene que entender a Pablo. Este último cree que desde ya, la salvación se ofrece a todos en Cristo. Esta salvación puede caracterizarse como participación a la vida de Cristo. Esta teoría de Sanders tiene varios seguidores y hoy día es conocida como "The New Perspective" y J.D.G Dunn es ciertamente el representante más importante hoy día.²⁵

Hoy día sin embargo, se reconocen en la teoría de Sanders y de la "New Perspective", fuerzas y debilidades. Se considera que Sanders y sus seguidores

21 TASSIN C. *Paul dans le monde Juif du Premier Siècle* en Paul de Tarse. Congrès de ACFEB, (Strasbourg 1995), Cerf 1996, p.192.

22 SANDERS E.P.: *Paul and Palestinian Judaism, A comparison of patterns of Religion*. Fortress Press, Minneapolis 1977, 627p.. id. *Paul, a very short Introduction*. Sterling, London 2009. 218 p.

23 "covenantal nomism": es el sistema mosaico como señal y sello de la alianza entre Dios y su pueblo.

24 LEMONON J.P. *Etat actuel des études pauliniennes*, BIB N° 38 (Juin 1992) p.16.

25 trad. "La Nueva perspectiva". DUNN J.D.G. *The New Perspective on Paul*. Collected Essays (Wunt 185) Mohr Siebeck, Tubingen 2005, 539 p.

han trabajado con una visión demasiado estrecha del Judaísmo del siglo I (o del Segundo Templo) que les llevó, en consecuencia, a una interpretación errada de la relación de Pablo con el judaísmo de su tiempo. Se sigue estudiando este tema con mucha seriedad.²⁶ Concluyendo, se puede decir que Pablo es el representante de un mundo donde el judaísmo está bien impregnado por el helenismo. Sus contemporáneos son Flavio Josefo y Filón y no los rabinos que vivieron después de él y han rechazado la cultura griega. En la persona de Pablo, el cristianismo se presenta como el heredero de un mundo judeo-helenístico con su Biblia, los LXX, con su idioma, el griego y con su preocupación para una difusión universal del mensaje divino²⁷.

2. Concepto paulino de la Ley²⁸.

Sin duda alguna, uno de los temas teológicos y exegéticos que más se trabajan hoy día, es acerca de Pablo y la Ley. Ya en el s. XIX la exégesis había detectado cómo Pablo pasaba de la “libertad” en Gálatas a la “justicia” en Romanos. En estos últimos años, se volvió a trabajar el tema, renovando la comprensión de la Ley en el Judaísmo del siglo I. Tres autores entre otros le han dedicado unas obras importantes²⁹ : Señalamos unos puntos :

+Existe ciertamente una diferencia grande entre Gálatas y Romanos.

+El judaísmo no entendió la Ley como fuente de auto-justificación por las obras.

+La reflexión de Pablo sobre la Ley obedece a una convicción fundamental: la gracia de Dios, fuente de salvación, se manifestó en la muerte y resurrección de Cristo (Rom 4, 24-25).

26 Otros trabajos sobre el tema: RAISÄNEN J. *Paul and the law*; Tübingen, 1983 (2ª edic. 1987); GASTON L. *Paul and the Torah*. Vancouver 1987; THIELMANN F. *From plight to solutions. A Jewish framework for understanding Paul's view on the Law in Galatians and Romans*. Leyde 1989; SCHREINER T.R. *The law and fulfilment. A Pauline theology of the Law*. Grand Rapids 1993.

27 NEUHAUS D.M. *A la rencontre de Paul. Connaître Paul aujourd'hui - un changement de paradigme?* RSR 90/3 (2002) 353-376

28 LEMONON J.P. *Loi et justification* en ACFEB “Paul de Tarse” Paris, Cerf 1996. pp 269-292.

29 RAISÄNEN J. cf obra citada nota 26 GASTON L. cf obra citada nota 26 SANDERS E.P. ver obra citada nota 18.

+ La vida según el Espíritu permite la realización plena de esta Ley. Romanos 8,2 es un texto clave que hay que entender a la luz de Jeremías 31,33 y Ezequiel 36,27ss y 37. De ahora en adelante, La Ley ya no se impone al hombre desde el exterior. Es Ley interior, el Espíritu da al hombre de reconocerla como de él.³⁰

+ La desobediencia de Israel (I Corintios 10) y las condenaciones proféticas muestran con toda evidencia que hay necesidad de un principio de salvación que sea distinto de la Ley. Pero al mismo tiempo, hay que reconocer la continuidad en el designio de Dios: desde el origen Dios ha previsto la salvación en Cristo.

+ Romanos 10,4: < el fin de la ley, es Cristo, para justificación de todo creyente>. Este fin es ciertamente cronológico pero es también la Ley en plenitud .

V ¿CUÁLES SON LAS LÍNEAS DE FUERZA QUE HAN PERMITIDO LA ELABORACIÓN DE LA TEOLOGÍA PAULINA?

1. A la base: La resurrección de Jesús³¹.

El mundo de Pablo tiene un centro, que permanece inmutable, a lo largo de toda su obra, a saber la resurrección de Jesús y el sentido que ella dió a su muerte. Varios autores opinan que la teología paulina gira alrededor de este acontecimiento. Se concretiza en 3 lugares³²:

a) una experiencia original fundacional (la “vocación-conversión”, camino de Damasco :Gal 1,15-16a). Le permite dar el verdadero puesto a Cristo resucitado y le permite entender mejor la continuidad entre el Cristo y la historia de Israel. Le da el verdadero sentido de la Cruz de Cristo: Cristo maldito llega a ser, al contrario de la comprensión judía corriente, fuente de

30 LEMONON J.P. *L'Esprit Saint dans les lettres de Paul*. DBS XI, 192-326.

31 DETTWILER A.KAESTLI J.D. MARGUERAT D.(ed) *Paul, une théologie en construction*. Labor & Fides, Genève 2004.493 p.

32 Así MARGUERAT D. *La mystique de l'apôtre Paul* en ACFEB “ Paul de Tarse” Paris, Cerf 1996.p307-329; LEMONON J.P. en *Paul et l'expérience spirituelle comme lieu d'élaboration de la théologie* en L'expérience spirituelle, lieu philosophique et théologique. Paris 1992, pp.77-96; Lemonon resume su pensamiento en BIB obr.cit.p.16.

salvación. Le hace descubrir la gratuidad radical de Dios.³³ Lo reenvía a la historia. Así describe su vocación con unas expresiones proféticas, y así hace visible a sus predecesores.

b) otro lugar de su experiencia espiritual: su actividad apostólica (II Cor 4, 7-18).

c) otro lugar tal vez un poco menos importante.... experiencias excepcionales que el mismo Pablo relativiza (II Cor 12).

2. De Jesús a Pablo

El debate esencial sobre Pablo y Jesús toma su raíz en la metodología. Desde hace tiempo, varios han entendido que no se trata de comparar versículos de Pablo con los de los Sinópticos sino más bien comparar las estructuras de pensamiento. La gran dificultad es que no encontramos al Jesús de la historia sino a través del kerigma.³⁴ Senft retoma la idea según la cual la justificación en el sentido paulino es la interpretación indispensable de la predicación de Jesús sobre el Reino de Dios. Cuando se toma en cuenta la metodología, se descubre que el Jesús de los Evangelios y Pablo comparten una triple convicción:

+ una ruptura instauradora de sentido tuvo lugar en la persona de Jesús: la salvación recibida de Otro que tomó figura humana.

+ la apertura a los paganos

+ La ley es la causa fundamental de la muerte de Jesús.

VI. LOS ESTUDIOS PAULINOS EN EL AMBIENTE ESPAÑOL Y LATINOAMERICANO.

A lo largo de estos últimos 30 años, sin duda alguna se ha trabajado bastante a nivel exégetico en el ambiente hispano. Varias traducciones se hicieron y aparecieron unos libros que considero de base por parte de autores

33 Para Zumstein, Pablo construye su teología a partir de la Cruz.

34 SENFT C.: *Jésus de Nazaret et Paul de Tarse*, Genève 1985. CLAUDEL G. *L'héritage chrétien de Paul* en ACFEB " Paul de Tarse" Paris, Cerf 1996. pp 244-266. MURPHY-O'CONNOR J. *Jésus et Paul. vies parallèles*. Cerf, Paris 2006. 155 p. Retomo lo expresado por Lemonon J.P. obr.cit. p.17.

de lengua española. Sin embargo, considero que Pablo no fue el más leído y analizado.

Artículos de revistas³⁵ han aparecido para señalar unos puntos de estudios pero pienso poder decir que no se demarcaron a nivel internacional... Es de notar, sin embargo, una tesis defendida en Salamanca³⁶. Se ha trabajado a nivel pastoral... en Brasil, Ecuador . Venezuela³⁷ para el mes de la Biblia... la obra de Comblin³⁸, de C.Mesters ³⁹. Pero se hizo más énfasis en nuestro ambiente en los Evangelios y en los Hechos de los Apóstoles⁴⁰, donde abunda el género narrativo. El Año Paulino (2008-2009) fue ciertamente la ocasión de numerosos encuentros, simposios de carácter pastoral, teológico y exegético alrededor de la persona de Pablo y de sus escritos. Es ahora que serán publicados estos trabajos y conclusiones que contribuirán ciertamente a un mayor conocimiento de la Literatura Paulina. Con todo es de esperar que un estudio más sistemático de Pablo y de sus Cartas desde nuestra realidad latinoamericana pueda hacerse en los próximos años.

VII. ¡Pablo es ineludible... hay que leerlo y meditarlo!

D. Marguerat señala 3 razones al menos que pueden motivarnos a leer y meditar a Pablo hoy.

Las retomo a manera de conclusión.

1. “La primera es que este hombre ha tenido una trayectoria increíble, que le hizo pasar de enemigo del movimiento de Jesús al de propagador del Evangelio. Un hombre que ha vivido tales acontecimientos, empezando por lo que se llama su “conversión” tiene mucho que decir. Más de una vez encontramos en sus escritos los rasgos de esta fuerte experiencia de Dios.

2. La segunda, es que, gracias a él, un movimiento misionero de una envergadura sin precedente tuvo lugar al principio del cristianismo. Sería

35 Por ej. “Estudios Bíblicos” (Brasil), “RIBLA “ (Latinoamericana) y otras de España.

36 NÚÑEZ REGODON J. *El evangelio en Antioquía. Gal 2, 15-21 entre el incidente antioqueño y la crisis gálata*. Univ.Pont. Salamanca, 2002, 324p.

37 CEV: *Pablo, el apóstol de la solidaridad*. Mes de la Biblia 2002. Caracas 63p.

38 COMBLIN J. *Pablo, apóstol de Jesucristo* San Pablo, Bogotá 1996. *Pablo:trabajo y misión*. Sal Terrae. Santander 1994. 152p. Ha publicado también varios comentarios de las Cartas Paulinas en portugués.

39 MESTERS C. *Pablo apóstol: un trabajador que anuncia el Evangelio*. S. Pablo. Bogotá 1993

40 RICHARD P. *El movimiento de Jesús* (Una interpretación liberadora de los Hechos de los Apóstoles) San Pablo.Caracas 2001.

bueno que volvamos a descubrir la audacia y los retos de los comienzos de la Iglesia cuando vivimos momentos de un cristianismo cansado...

3. Y la tercera, tal vez la más importante, es que Pablo pensó la doctrina cristiana. Reflexionó sobre la existencia del creyente. Nunca, antes de él, se había expresado con tanta profundidad lo que es la gracia, el pecado, lo que es la libertad cristiana.

Sin exagerar, el destino de Occidente no hubiera sido lo que fue y lo que es, sin el genio de Pablo que reflexionó y nos hizo descubrir el destino del hombre delante de Dios.

He aquí unas razones para interesarnos en el apóstol de los Gentiles. Es un hombre con una experiencia espiritual, bien clara, la de **un pastor** que tiene ovejas a escala mundial... y un genio como **teólogo**.

Renunciar a él no sería solamente privarse de una parte del Nuevo Testamento; sería también renunciar a lo que hace, por una gran parte, la identidad de la fe cristiana.⁴¹

Por esta razón, es importante, a pesar de las dificultades, tratar de entender lo que fueron las luchas y las convicciones de este hombre delante de Dios y escrudiñar sus Cartas con amor y entusiasmo.”

41 MARGUERAT D. *Paul de Tarse*. Ed. du Moulin. 2º edit. Paris 2000, pp 7-9.