

# PRESENTACIÓN

## EL AÑO DE LA FE

### SEMANA DE TEOLOGÍA. 12 A 15 DE MARZO 2013

El Papa Benedicto XVI ha convocado un “Año de la Fe» que ilustra con una carta apostólica especial: PORTA FIDEI. El Año de la Fe comienza el 11 de octubre de 2012, en el 50° aniversario de la apertura del Concilio Vaticano II, y el 20° aniversario de la publicación del Catecismo de la Iglesia Católica y termina el 24 de noviembre de 2013, solemnidad de Cristo Rey del Universo. La Iglesia abre la puerta de la fe a todos, creyentes y no creyentes como lo hicieron los apóstoles en un vasto sector del imperio romano.

*Al llegar a Antioquia Pablo y Bernabé reunieron a la comunidad y les contaron lo que Dios había hecho por su medio y cómo había abierto a los paganos LA PUERTA DE LA FE y se quedaron una larga temporada con los discípulos (Hch 14,27)*

El Año de la Fe es un momento de gracia y de compromiso por una conversión a Dios cada vez más plena, para reforzar nuestra fe en Él y anunciarlo con alegría al hombre de nuestro tiempo. No es la primera vez que la Iglesia celebra un Año de la fe. Pablo VI proclamó uno el año 1967 en conmemoración del décimo noveno centenario del martirio de los Santos Pedro y Pablo. El objetivo era “para confirmar nuestra fe rectamente expresada”, el objetivo de este año es “redescubrir los contenidos de la fe profesada, celebrada, vivida y rezada”.

El AÑO DE LA FE busca dar un renovado impulso a la misión de toda la Iglesia, para conducir a los hombres lejos del desierto en el cual muy a menudo se encuentran en sus vidas, a la amistad con Cristo que nos da su vida plenamente

La Semana de Teología coincide con el XXIV aniversario de la revista y con el número 60 de ITER, REVISTA DE TEOLOGÍA.

La propuesta de la Semana de Teología de este año que tiene como tema *La Puerta de la Fe*, ha sido diseñada por el P. Pedro Trigo quien la presentó para ser aprobada por el Consejo de la Facultad de Teología de la UCAB (Consejo de

Dirección del ITER); contiene una novedad radical respecto de las anteriores: a diferencia de ellas, contempla la eliminación de las clases para dedicarse a tiempo completo a la participación en la semana, a la que, por supuesto, están invitados profesores y alumnos de las demás facultades de la UCAB y el público interesado en general.

Contiene dos tipos de actividades: dos ponencias magistrales durante cada mañana, seguidas de discusión y cuatro talleres en la tarde, a lo largo de los cuatro días, de los que se espera recoger propuestas o conclusiones escritas.

Las ponencias de la mañana son investigaciones sobre aspectos nucleares y relevantes del tema de la fe, como corresponde a una facultad universitaria. Dichas ponencia y temas presentadas por el P. Pedro Trigo, han sido aprobadas y son las que se citan a continuación. Los talleres de la tarde son coordinados por la Asociación de Alumnos de la Facultad que se encargan de elegir los temas para los cuatro talleres, buscar personas solventes que los anime, y también el que dé la palabra y el secretario o los secretarios que recojan lo que vaya saliendo de ellos.

### A.- PONENCIAS DE LA MAÑANA

El propósito de las dos ponencias introductorias en *primer día, 12 de marzo*, es ponernos en autos sobre la realidad de lo que estamos tratando. Es distinto hablar sobre la fe en un mundo predominantemente creyente que referirse a la fe en un mundo que ha dado la espalda a la fe o que vive distraída de ella, ajena a lo que ella evoca o que practica sucedáneos, para no tener que encarar esa relación tan desnuda y comprometedora.

“*¿Cuando venga el Hijo del Hombre ¿encontrará fe en la tierra?*” (Lc 18,8). La *primera ponencia*, la más abierta, trata sobre la situación de la fe hoy, tanto en el orden establecido como en los que viven alternativamente, desde el punto de vista de una filósofa creyente. Al tratar de evocar el universo en el que tiene sentido la fe, expone su consistencia humanizadora, como también aquello que aleja de él para vivir atenido a uno mismo, es decir, irresponsablemente, sin tener que responder ante nadie por la propia vida. El tema abordado en la primera conferencia de la Semana de Teología **Fe y verdad a la luz de la ontología de la persona** fue presentado por la Dra. **Luz Marina Barreto**.

*El propósito de mi trabajo es explorar, en primer lugar, la epistemología del testimonio de fe en su relación con modos contemporáneos de comprensión*

*de la justificación de las proposiciones científicas. Al hacerlo así, busco poner de relieve, siguiendo a John Zizioulas, la importancia de la noción de persona como un elemento constitutivo de nuestro concepto de verdad. Finalmente, intento mostrar hasta qué punto nuestra ceguera a la experiencia personal entendida como un aspecto crucial de la verdad teórica no sólo explica el moderno ateísmo y agnosticismo, sino que igualmente arroja una luz sobre la ausencia de sentido moral que caracteriza ciertas formas de increencia religiosa.*

**No mires nuestros pecados sino la fe de tu Iglesia** (canon de la misa) es la *segunda ponencia*, presentada por el P. Víctor Codina, quien se propone hacer como una radiografía de la situación de la fe en la Iglesia actual, tanto en los que viven el cristianismo en el establecimiento como en los que lo viven alternativamente y tanto en la Iglesia occidental como en la de América Latina.

*Se aborda el sentido de la fe del Pueblo de Dios (fides qua), tanto en el mundo occidental como en América latina, mostrando la crisis que provoca la modernidad ilustrada en occidente y la diferente situación de la Iglesia latinoamericana, muy pluralista y no exenta de dificultades e interrogantes. Ambas situaciones son cuestionadas pero desde un horizonte de esperanza en el Espíritu.*

El segundo día, 13 de marzo, estuvo dedicado a la teología narrativa de la Biblia hebrea. Ya que la fe es una relación en la que Dios tiene la primera palabra y en la que se invita a los seres humanos a dar la suya como respuesta, se indaga sobre el sentido de esa historia a través de figuras señeras.

La *primera ponencia* versa sobre Abraham, el padre de la fe. Es el relato paradigmático de una relación de fe, en un contexto en el que la relación con los dioses, que eran poderes muy específicos, era más una relación de vasallaje y padrinazgo, que, por no ser estrictamente personal, no pasaba por la fe. Desde ese relato, se trata de entablar un diálogo de horizontes con la situación actual y es lo que se propone el P. Carlos Luis Suárez en la ponencia **Abraham, el que creyó. Retrato paradigmático de una relación de fe.**

*Atendiendo a la vocación de Abrahán y a algunas de las sucesivas intervenciones que Dios tiene a lo largo de su vida en el relato del Génesis, el autor busca evidenciar las motivaciones que llevan al patriarca a interrumpir repetidamente el camino emprendido. Su historia es la de un éxodo interior y familiar hacia la libertad, alcanzable solo por la escucha atenta a la Palabra de Dios.*

La *segunda ponencia* se propone pergeñar la historia discernida de la fe de los testigos veterotestamentarios y, más en concreto a **Una nube de testigos.**

**La historia discernida desde la fe (Heb 11,1-40)** dictada por el P. Juan Pablo Perón, De esa historia brotan paradigmas para evocar a los testigos de la historia hasta hoy, viendo constantes, peculiaridades y convergencias, que componen una verdadera historia inconclusa.

*El estudio que presentamos es una profundización a nivel literario y teológico de un texto importante que toca el tema de la fe. La combinación de la estructura del texto de "Hebreos" que hemos escogido presenta un núcleo central formado por una exposición histórico doctrinal (cf. 11,1-40) rodeado por un contexto de corte exhortativo parenético que pretende fortalecer la fe decaída de los cristianos de la comunidad hebrea de fines del siglo Iº d. C. (cf. 10,19-39 y 12,1-13). La situación de la comunidad está marcada por una profunda crisis espiritual interna de confianza y perseverancia, cansancio e inconstancia. La comunidad se siente amena-zada por el pecado de apostasia ante las tentaciones que dificultan una vida auténtica de fe. El Autor invita a los destinatarios a ser fuertes ante las pruebas y los conflictos, que provienen del ambiente externo hostil a la comunidad. Esta situación interna y externa es una traba para la fidelidad y la perseverancia de los cristianos. El Autor invita a superar los antivalores que se han abierto camino como el desaliento, la pérdida de la fe y de la esperanza, el abandono de la asamblea comunitaria, el peligro del pecado de la apostasia. Ante esta situación el Autor propone unas líneas de trabajo espiritual para superar estos inconvenientes. La primera línea es una fe dinámica caracterizada por la fe de los antepasados veterotestamentarios entre los que destacan dos figuras eminentes: Abrahán y Moisés. Los cristianos necesitan está fe que dinamice su vida para lograr la salvación. La segunda línea es una esperanza inquebrantable que se vuelve libertad, franqueza, aguante, firmeza, perseverancia. Esto ayudará a curar las heridas que se han producido en el camino. La tercera línea es una caridad activa que se manifiesta en la fraternidad a través de las buenas obras que ayudan a aquellos cristianos que padecen a consecuencia de la persecución. El Autor describe la situación de la comunidad utilizando la metáfora del estadio en el que los cristianos comparados con los atletas que compiten corriendo y luchando, deben demostrar su esfuerzo por mantener la fe y están rodeados por una nube de testigos que los alientan. Estos espectadores son los que han concluido su carrera y su lucha en la Antigua Alianza. A través de la corrección oportuna Dios educa a los miembros de la comunidad a superar las dificultades, a ser fuertes al igual que un padre corrige y educa a sus hijos.*

Nosotros somos cristianos porque creemos en Jesucristo. Por eso el *tercer día, 14 de marzo*, se centra en Jesús de Nazaret en la doble perspectiva complementaria de él como paradigma del creyente y arquetipo de nuestra fe y de él como persona creíble, supremamente creíble, y, en concreto, de la fe en él de sus contemporáneos tal como al recuerdan las escenas evangélicas.

“Jesús, pionero y consumidor de nuestra fe” (Hbr 12,2). *La primera ponencia* se centra en Jesús de Nazaret y es presentada por el **P. Eduardo Frades**, en el tema **La fe de Jesús de Nazaret**. Él es el paradigma de la fe porque su historia es una historia ejemplar de fe; es, más aún, prototipo en el sentido de que nuestra fe está inscrita en su molde y camina tras sus huellas; y es, sobre todo, arquetipo de la fe: su relación actual con nosotros alimenta nuestra fe.

*Se trata de la presentación de la fe de Jesús, no de la fe en Jesús. Una primera parte se ocupará de su fe heredada, recibida y aceptada con convicción desde niño hasta el final de su vida; sin ruptura alguna, pues se debe afirmar que Jesús nació, vivió y murió como judío. La base de esta parte serán las referencias de Jesús a datos o palabras de la Biblia Hebrea. Sin embargo, Jesús aporta gran novedad y lleva a su plenitud humana la fe en Dios, como veremos. La segunda parte tratará de esa fe vivida, acrecentada y acrisolada por el propio Jesús hasta su muerte. Aquí la base más importante será la oración de Jesús, tanto la de alabanza y acción de gracias, como la de súplica y queja; pues la oración es no sólo el lenguaje de la fe, sino su sustento y manifestación más decisiva. Esta parte será más amplia, por tratarse de los más novedoso y enriquecedor de la fe de Jesús. Se subdivide en dos apartados: la fe en la cercanía del Reino de Dios, cuyo Reinado ya está actuando en Jesús y cuya plenitud le parece inminente; y la fe en su Padre y Padre nuestro, benevolente y benefactor de todos; que también es fe en el Dios ausente, no todopoderoso ante la maldad del hombre, cuya libertad respeta.*

La *segunda ponencia* del tercer día se refiere a la salvación por la fe, tal como la relatan los evangelios a través de escenas ejemplares y es expuesta por el **P. Pedro Trigo** en “**Tu fe te ha salvado**”, se dibujan en ellas diversos tipos de fe hasta la fe más consumada, así como la poca fe o la increencia. En esas escenas Jesús aparece como el suscitador de esa fe.

*La importancia decisiva para los cristianos de tratar de la fe en Jesús es que para nosotros él es nuestro acceso, tanto a Dios como a nuestro propio misterio como a los demás. Pero Jesús no está aquí. Por eso, la vía privilegiada de los evangelios: contemplados discipularmente, dan un acceso real a él y los encuen-*

*tros que en ellos aparecen resultan paradigmáticos para nuestros encuentros. Por eso analizamos diversas escenas evangélicas buscando desentrañar el misterio que encierran. A continuación nos preguntamos por causa de la negativa a la fe de las autoridades y por la fe deficiente de los discípulos, y por el papel de la resurrección y las apariciones. Acabamos con las vías actuales de acceso a Jesús.*

El cuarto día, 15 de marzo, pretende aterrizar todas estas reflexiones a nuestra situación, pero no desde el punto de vista de la institución eclesiástica ni, más en general, de la religión organizada sino de la vivencia de la fe en dos ámbitos cruciales, como son el de la vida en la sociedad y en el ámbito de la política. Nos preguntamos si en esos dos ámbitos la fe juega, en concreto, un papel relevante, o, de hecho, está, más bien, ausente.

La primera ponencia **Convivencia ciudadana y fe cristiana**, presentada por el P. **Luis Ugalde**, tratar de explicar en qué consiste, desde el punto de vista cristiano, la fe en la vida en sociedad, por qué es humanizadora, y su grado actual de realización y su dinámica: si vamos a mayor fe de unos en otros o al contrario.

*El hombre se encuentra alejado de sí mismo y de su plenitud. A los animales les basta el instinto para realizarse. La humanidad busca ser como dios y es propio de ella construir ídolos en ese intento. No logra la plenitud, pero en esa búsqueda construye las civilizaciones con logros humanizadores y con fracasos antihumanos. Construye dioses religiosos o seculares que resultan señores que dominan y oprimen. Hay búsquedas, esfuerzos y mitos religiosos y también -sobre todo desde Occidente- hay dos propuestas-utopías seculares, racionalistas y antirreligiosas para desterrar el mal y las limitaciones humanas. La ilustración racionalista liberal con la diosa razón nos hará libres y humanos, según una, y el paraíso comunista que surge de la supresión de la propiedad privada de los medios de producción que elimina todo mal y toda carencia y dominación.*

*En ambos la fe cristiana queda excluida, por oscurantista o por alienada y alienante. La Iglesia ha estado a la defensiva y tratando de afirmar la convivencia y complementariedad de la fe con la ciencia y razón y con la justicia. Hoy con la implantación de esos reinos seculares hay una desilusión y se descubre su condición utópica e inhumana en su exclusivismo: Se valora la racionalidad instrumental moderna como algo importantísimo para la humanización y se ve su aplicación alienante y reductiva a causa de su absolutización y exclusivismo. Cuando a la utopía se le quiere convertir en topía, es decir en régimen que encarna el bien y la felicidad absoluta, siempre se implanta la opresión totalitaria.*

*Para su aplicación humanizadora y no dominadora, es imprescindible una fe trascendente y absoluta que lleva a reconocer y a defender al otro como sujeto y no objeto. Sin eso, no hay correcta aplicación de la ciencia ni construcción de un mundo justo.*

*No hay fórmula para un mundo nuevo y definitivo, ni hay un hombre nuevo sin mal. Cada hombre y mujer y cada generación tienen que aprender a hacerse humanos. En esa tarea se encuentran con Dios y con el hermano. Los cristianos nos encontramos con el Dios –Amor, Padre de Jesús y nuestro. En él y con él aprendemos a reconocer al otro, a dar la vida por él y descubrimos que encontrarnos en el “nosotros” y dar la vida no es perderla sino ganarla. Descubrimos que la ambigüedad es constitutiva y permanente y es necesario el discernimiento, afirmar al otro, formar con él el “nosotros”. Sin Dios-amor, seguimos construyendo ídolos. Afirmamos los cristianos el ser como dioses de la serpiente del paraíso y de las creaciones instrumentales humanas, pero nuestro Dios-amor nos impide convertirlos en dioses de dominación y, negación y exclusión de otros.*

La fe en el ejercicio de la política es el tema de la *segunda ponencia*. Parecería que la política es un ámbito refractario a la fe mutua; pero como para los cristianos no puede ser así, se tratará de exponer en qué consiste, desde el punto de vista cristiano, la fe en la política, por qué es humanizadora, y su grado de realización entre nosotros y la dinámica de la situación. El P. **Francisco José Virtuoso**, Rector de la UCAB, coloca el *broche de oro* de la Semana de Teología con el tema **Fe y política**.

*El presente trabajo expone la relación entre fe cristiana y compromiso político. Para ello presenta la fundamentación de la relación entre cristianismo y política en la praxis de Jesús de Nazaret. Desde allí se analiza cómo la Iglesia ha entendido la actuación política de los cristianos en el mundo contemporáneo. Desde este horizonte se presenta los grandes rasgos del compromiso político cristiano, a modo de programa genérico y universal. Finaliza la reflexión ubicando el lugar de la fe con el programa político de inspiración cristiana.*

## **B.- TALLERES DE LA TARDE**

En el horario de la tarde, de acuerdo a la Propuesta para la Semana de Teología presentada por el P. Pedro Trigo, se llevaron a cabo cuatro talleres que ayudaron a profundizar las ponencias de la mañana. En los talleres participaron

## Presentación

estudiantes y profesores. Diversos interrogantes, formulados ayudaron a compartir y profundizar los temas propuestos.

1. *Fe y Ciencia*. ¿Se puede conocer a través de la Fe? ¿Puede la ciencia ir más allá del análisis de lo que existe? ¿Puede traspasar el científico los lindes del misterio?

2. *Fe y Jóvenes*. Dos temas para reflexionar: 1.- “Creencia en la trascendencia, pero rechazo a la institución religiosa”. 2.- “Fe y fragmentación existencial” (elementos de análisis y elementos para el acompañamiento juvenil).

3. *La fe de los pobres*. Dios tiene fe en ellos, casi se puede decir que es el único que la tiene. ¿Cómo responden ellos en Nuestra América?

4.- *¿Se puede tener fe en cualquier Dios?* ¿Todo Dios es digno de fe? Fe e idolatría en las fuentes cristianas y en nuestra situación.

## OTROS TEMAS

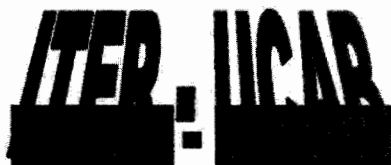
a- Con ocasión de la Semana de Oración por la Unidad de los Cristianos, el P. **Ramón Vinke**, pronunció en el seminario Santa Rosa de Lima de Caracas la conferencia **El ecumenismo a los cincuenta años de la inauguración del Concilio Vaticano II** destacando las relaciones de la Iglesia Católica con las antiguas Iglesias de Oriente, la Iglesia Ortodoxa, las Iglesias Luteranas, la Iglesia Anglicana.

*El Papa Juan XXIII quiso anunciar la convocatoria de un Concilio Ecu­mé­nico en la Sala Capitular del Monasterio de San Pablo Extramuros, en Roma, el 25 de enero de 1959; precisamente el día, en que en todo el mundo se clausuraba la Semana de Oración por la Unidad de los Cristianos... como indicando como uno de los principales cometidos del Concilio el restablecimiento –la restauración– de la unidad de los cristianos. El Concilio Vaticano II, de hecho, promulgó un documento exclusivamente dedicado al ecumenismo, a saber, el Decreto “Unitatis redintegratio”. Desde entonces ha habido importantes progresos en el relacionamiento de la Iglesia Católica con las antiguas Iglesias del Oriente, con la Iglesia Ortodoxa, con las Comunidades Eclesiales derivadas de la Reforma Protestante, con la Iglesia Anglicana... En particular, el relacionamiento con la Iglesia Anglicana ha tomado un giro inesperado con la promulgación por el Papa Benedicto XVI, el 4 de noviembre de 2009, de la Constitución Apostólica “Anglicanorum coetibus*

b. El P. **Francisco Javier Gonzáles** presenta unas reflexiones bíblico-teológicas que ayudan a vivir el año de la fe convocado por su Santidad Benedicto XVI, *a cincuenta años de la apertura del Concilio Vaticano II* con el tema **Mesianismo en clave profética y de Siervo, el de Jesús, a propósito del Año de la Fe**. Ni Pedro ni los demás apóstoles parece que podían –o querían- entender que el mesianismo de Jesús pasa por el sufrimiento y la muerte. No ha venido a ser servido sino a servir y dar su vida por los demás (Cfr. Marcos 10, 45). Ya lo anunciaba el profeta Isaías (Cfr. Isaías 50, 1-9), hablando de los golpes e insultos que ha de padecer el Siervo de Dios, el futuro Mesías, aunque contando siempre con la confianza en Dios, éste no quedará al final confundido (Cfr. Isaías 50, 7-9).

*El presente artículo desea profundizar en el tema del mesianismo de Jesús, tal cual se va desarrollando en los evangelios, hasta encontrar una clave de lectura interpretativa satisfactoria en la profecía veterotestamentaria del Siervo Sufriente de Yahvéh y otros textos del salterio y los profetas, como fruto del acontecimiento de gracia del misterio pascual de Jesús, para todos aquellos y aquellas que le acompañaron en su camino de Galilea a Jerusalén. El mesianismo de Jesús sólo se comprende en clave profética y de siervo. Esta es la piedra de toque que ha asumido profética y valientemente el Concilio Vaticano II, para discernir permanentemente en el tiempo, la fidelidad de la Iglesia a su Señor. Por ello todas estas reflexiones bíblico-teológicas ayudan a vivir el año de la fe convocado por su Santidad Benedicto XVI, a cincuenta años de apertura del Concilio.*

## RECENSIONES, RESEÑAS



**EL INSTITUTO DE TEOLOGÍA PARA RELIGIOSOS  
Y LA UNIVERSIDAD CATÓLICA ANDRÉS BELLO**

Publican una revista de estudios teológicos, titulada:

### **ITER, Revista de Teología**

Se inició el año 1990, con el número 1 y una periodicidad semestral. En el 2000, pasó a ser cuatrimestral. A partir del año 2001, con el número 24, al entrar el ITER a formar parte de la Universidad Católica Andrés Bello, como Escuela de Teología y luego como Facultad de Teología, se viene publicando conjuntamente con la misma periodicidad cuatrimestral. En cada número presentamos artículos, ponencias y cierto número de reseñas y recensiones.

El costo anual de suscripción a los tres números es de Bs. 60.000. El número suelto está en Bs.25.000. Para el envío al extranjero son 34 \$ al año; y si es por correo aéreo, asciende a 42 \$.

Con ocasión de los veinticinco años del ITER y los cincuenta años de la UCAB, nos atrevimos a crecer, iniciando una nueva revista, que trata temas filosóficos y de las ciencias humanas; ocupándose especialmente de puntos en relación con la teología. La titulamos:

### **ITER-HUMANITAS, Revista de filosofía y humanidades**

Su periodicidad es semestral. Cada número contiene artículos, ponencias y recensiones. El costo anual de suscripción a los tres números es de Bs. 60.000 . El número suelto está en Bs.25.000. Para el envío al extranjero son 34 \$ al año; y si es por correo aéreo, asciende a 42 \$.

La dirección y la administración de ambas revistas es la siguiente:

ITER - Instituto de Teología para Religiosos, 3ª Avenida con 6ª Transversal

Altamira Caracas 1061-A VENEZUELA

Tel. (0212) 261.8584. Fax (0212) 265.0505

Web [www.iter-ups.org](http://www.iter-ups.org) [www.ucab.edu.ve/iter](http://www.ucab.edu.ve/iter)

E-mail: [revista\\_iter@ucab.edu.ve](mailto:revista_iter@ucab.edu.ve)

